

23.00.02 Политические институты, процессы и технологии

УДК 297.17

DOI 10.22311/2074-1529-2020-16-2-181-202



М. Х. Абдуллаев

Агентство стратегических коммуникаций, г. Москва;

МУСУЛЬМАНСКАЯ ОБЩИНА США НА РУБЕЖЕ ДЕСЯТИЛЕТИЙ: АКТУАЛЬНЫЕ ВОПРОСЫ ПОИСКА ИДЕНТИЧНОСТИ В МУЛЬТИКУЛЬТУРНОМ АМЕРИКАНСКОМ СОЦИУМЕ (ЧАСТЬ ПЕРВАЯ)

АБДУЛЛАЕВ Мурад Халилович —

канд. филол. наук, мл. партнер Агентства стратегических коммуникаций
(115191, Россия, г. Москва, Духовской пер., д. 17, стр. 10).

E-mail: m.abdullaew2010@yandex.ru

Аннотация. Статья посвящена изучению мусульманской общины Соединенных Штатов Америки исходя из актуальных общественно-политических процессов, протекающих в стране в настоящее время, в том числе исходя из назревших вопросов гармоничной интеграции мусульман-американцев в окружающий социум, поиска приемлемого соотношения религиозного и светского, требований ислама и стандартных демократических ценностей. Особое внимание уделено проблемам самопозиционирования приверженцев ислама, в том числе их политическому поиску, попыткам приобрести весомый голос в ходе важнейших политических событий (особенно во время избирательных кампаний). В статье анализируются такие аспекты жизнедеятельности мусульман, как специфика их взаимодействия с представителями других конфессий, столкновение с фактами дискриминации и исламофобии, религиозное мировоззрение темнокожих мусульман. Проблемному дискурсу в статье уделяется ключевое внимание. Используя методы анализа, индукции, а также методы включенного полевого наблюдения, автор не только

освещает современную картину жизни американца-мусульманина XXI века, но и формулирует ключевые выводы и прогнозы относительно его будущего в стремительно меняющемся мультикультурном американском обществе с учетом настроений, царящих в общине. Первая часть статьи посвящена общему изучению мусульманской группы США: популяция, пути прироста численности мусульман, вопросы консолидации последователей ислама при возникновении общих для «братьев по вере» проблем (например, духовного поиска, взаимодействия с окружающими, формирования политических предпочтений), а также положение мусульман в условиях политического давления (на примере концепций «демократического халифата» и «ислам — политическая идеология»).

Ключевые слова: ислам, мусульмане, США, религиозная идентичность, общественно-политические процессы, религиозная община.

Для цитирования: *Абдуллаев М. Х.* Мусульманская община США на рубеже десятилетий: актуальные вопросы поиска идентичности в мультикультурном американском социуме // *Ислам в современном мире.* 2020; 2: 181-202;

DOI: 10.22311/2074-1529-2020-16-2-181-202

Статья поступила в редакцию: 19.04.2020

Статья принята к публикации: 01.06.2020

Введение

Изучение жизнедеятельности любой религиозной группы отдельно взятой страны — это одновременно и интересная, и ответственная работа, требующая исследования не только существующей теоретической базы (религиоведение, политология, международные отношения, широкий пласт социологических исследований), но и эмпирических данных (статистика, материалы научно-популярных изданий и СМИ, «полевой» материал).

Религиозный аспект в современных глобальных процессах, касающихся прежде всего международных отношений, внешней политики стран, внутригосударственных отношений, связанных в том числе с деятельностью и политической активностью конфессиональных групп, становится все более очевидным. Мировая религиозная повестка все чаще выходит на первые позиции, оказывается связанной с наиболее актуальными политическими, экономическими, социокультурными процессами. Изучение же отдельной религиозной группы в разрезе общественно-политической обстановки в той или иной стране, политической культуры в ней, системы взаимодействия религии и политики, религии и светского общества является актуальной задачей современной науки.

Мы предлагаем исследование текущего состояния мусульманской общины Соединенных Штатов Америки (США). Основная цель исследования — это актуальная рефлексия, раскрывающая современные процессы, связанные с жизнью и общественно-политической активностью мусульман-американцев в разрезе трех ключевых аспектов: 1) процесс интеграции мусульманского населения (в котором большинство — иммигранты) в американское общество, имеющее специфический набор ценностей (это общество мультикультурное); 2) политические притязания современных мусульман и возникновение в США концепции «ислам — политическая идеология»; 3) вопросы дискриминации и проблематика исламофобских настроений в американском обществе.

Для достижения обозначенной автором «комплексной», интегральной цели необходимо решение следующих задач:

— изучение актуальных теоретических разработок по проблемам современных религиозных процессов, функционирования религиозных групп в условиях, когда они являются меньшинством (предполагается краткий обзор исследований отечественных и зарубежных ученых);

— изучение и анализ данных социологических замеров для формирования базы количественных показателей;

— анализ собранного автором «полевого материала» (по результатам личных наблюдений и общения с представителями мусульманской общины в более чем 10 штатах США);

— рассмотрение актуальной практики в связи со случаями проявления дискриминационных и исламофобских настроений в отношении мусульман, в том числе — темнокожих мусульман-американцев;

— выявление и экспертная оценка современных процессов и проблем, связанных с функционированием мусульманской общины как неотъемлемой части американского общества, политически активной, готовой изменяться ради гармоничного соединения требований религии, с одной стороны, и демократических ценностей — с другой.

Изложенные выше тезисы о высоком интересе современной науки к религии, религиозным процессам, серьезное внимание зарубежных исследователей к вопросам соотношения в мире светского и религиозного, к проблемам «столкновения цивилизаций», когда религия становится одним из ключевых движущих факторов изменений глобального уровня, подтверждают актуальность данного исследования. Здесь же важно отметить, что религия в последние десятилетия стала явно политизироваться, религиозные группы и их активность все чаще рассматриваются с позиций политических процессов, а самой религии приписывается все больше политических притязаний. Это значит, что перед наукой стоит задача не просто изучения

религиозных и связанных с ними политических процессов, но и глубокого исследования жизни, интересов и ожиданий самих религиозных групп, мировоззрения, которое в них складывается, проблем, с которыми религиозным общинам приходится сталкиваться и под влиянием которых возникают некоторые «эффекты», например, распространение радикальных, фундаменталистских настроений, как правило, вносящих раскол в любую конфессиональную группу.

Методика и методология исследования. В основу методологии данного исследования положены *принципы системного и структурно-функционального анализа*. Важным является *принцип комплексности* исследования, который предполагает, что существующие проблемы изучаются в их разнообразии и совокупной взаимосвязи.

Основу *теоретической части* исследования составляют такие методы, как анализ и индукция. К ключевым *эмпирическим методам* исследования следует отнести наблюдение (в том числе включенное, «полевое»), описание и сравнение.

Особое значение для методологии предлагаемого исследования имеют также *принципы научной объективности*. Следует отметить, что специфика методики данной статьи заключается в многообразии ее *источниковой базы*, в которую входят:

- 1) теоретические источники по тематике исследования;
- 2) данные социологических замеров (база авторитетного американского исследовательского центра Pew Research Center и др.);
- 3) «полевой» материал, собранный автором с сентября 2017 по март 2019 г. — во время нахождения в США (в том числе личные беседы автора с представителями изучаемой религиозной группы, включенные наблюдения с мест — религиозных центров, институтов, занимающихся изучением мусульманской общины, мечетей и др.);
- 4) материалы СМИ.

I. Мусульмане Соединенных Штатов Америки: вводный обзор

1.2. Американский ислам в цифрах и фактах.

Официальной статистики о численности мусульман в США нет — американское Бюро переписей не задает вопросов о религиозной принадлежности граждан. По данным же авторитетного исследовательского центра Pew Research Center (далее — Pew-центр) на конец

2018 — начало 2019 г. в США проживало более 3,45 млн мусульман, что составляет более 1,1% от общего населения страны¹. По данным упомянутого центра, 2,15 млн мусульман — это взрослое население (от 16 лет), кроме того, большинство приверженцев ислама (58%) — это иммигранты, а не родившиеся в США.

Ожидается, что к 2040 г. прирост мусульманского населения превысит уровень прироста иудеев, таким образом, мусульмане станут второй по численности религиозной группой в США. К 2050 году их численность, согласно прогнозам, достигнет 8,1 млн человек, т. е. составит около 2,1% от общей численности населения, что почти вдвое больше, чем на конец 2017 года.

Мусульманское население распределено по стране неравномерно. В некоторых городских округах — таких, как Вашингтон (округ Колумбия), Детройт (штат Мичиган), Чикаго (штат Иллинойс) проживают наиболее многочисленные мусульманские общины. В штате Нью-Джерси проживает в три раза больше взрослых мусульман на душу населения, чем в среднем по стране. Однако есть также штаты и округа с гораздо меньшим количеством мусульман (например, штаты Монтана, Северная Дакота, Вермонт и ряд других).

Начиная с 2007 г. число американцев-мусульман продолжает расти со скоростью примерно 100 тысяч человек в год, при этом основными путями прироста мусульманского населения являются:

- естественный прирост (что обусловлено сравнительно высокими показателями рождаемости в мусульманских семьях);
- иммиграция приверженцев ислама в США;
- новообращенные в ислам американцы.

Смена религиозных убеждений не оказывает большого влияния на численность мусульманского населения в Соединенных Штатах прежде всего потому, что количество принявших ислам и число вышедших из этой религии примерно одинаково: каждый пятый взрослый американец-мусульманин первоначально воспитывался в другой религиозной традиции и лишь со временем принял ислам; почти такая же доля американцев, которые были воспитаны мусульманами, больше не идентифицирует себя с данным вероучением². Тем не менее если ежегодный прирост христиан в США составляет лишь 6%, то новообращенных мусульман каждый год на 23% больше. Интересно, что большинство из пришедших в ислам — это бывшие христиане. Фактически около половины всех обращенных в ислам (53%) назвали себя бывшими протестантами; 20% были католиками;

¹ *Mohamed B.* New estimates show U. S. Muslim population continues to grow // Pew Research Center. 2018, Jan 3rd. [Electronic resource] // URL: <https://www.pewresearch.org/fact-tank/2018/01/03/new-estimates-show-u-s-muslim-population-continues-to-grow/> (date recourse: 10.04.2020).

² *Ibid.*

примерно каждый пятый (19%) до принятия ислама не придерживался какой-либо религии¹.

*Причины принятия ислама*² (по результатам опроса, проведенного Pew Research Center в 2017 г. в 34 штатах США):

25% — предпочитают учение ислама тому, которого придерживались ранее;

21% — читали религиозные тексты или изучали ислам долгое время;

10% — хотят принадлежать к исламскому сообществу;

9% — мотиватором назвали брак или близкие отношения;

9% — знакомы с исламской верой или следуют за общественным лидером.

Причины выхода из ислама (согласно тому же опросу):

16% — выбор другого религиозного учения или философии;

14% — переоценка религиозных ценностей в результате личностного роста;

12% — заявили, что им не нравилась исповедуемая религия;

9% — были воспитаны в мусульманской семье, но никогда не ощущали духовную связь с данной религией;

8% — не верят в Бога;

7% — не согласны с принципами, отдельными течениями ислама или с учением в целом, либо разочаровались в нем;

5% — просто нерелигиозны³.

Среди современных американцев-мусульман немногим более половины относят себя к суннитам (55%), 16% — к шиитам, а 14% называют себя просто мусульманами⁴.

Иммиграция мусульман остается вопросом, волнующим как политические круги Соединенных Штатов, так и непосредственно население, до сих пор с недоверием относящееся к мусульманской

¹ Mohamed B., Podrebarac Sciupac E. The share of Americans who leave Islam is offset by those who become Muslim // Pew Research Center. 2018, Jan 26th. [Electronic resource] // URL: <https://www.pewresearch.org/fact-tank/2018/01/26/the-share-of-americans-who-leave-islam-is-offset-by-those-who-become-muslim/> (date recourse: 10.04.2020).

² Для новообращенных американских мусульман высокая религиозность не обязательно означает принятие традиционных представлений об исламе. В то время как многие мусульмане США утверждают, что они посещают мечеть и регулярно молятся, не меньшая часть заявляет, что существуют разные способы толкования их новой религии и что традиционное понимание ислама необходимо переосмыслить для решения современных проблем, что они не перешли в ислам, чтобы «просто молиться». (Источник: U. S. Muslims are religiously observant, but open to multiple interpretations of Islam // Pew Research Center. 2017, Aug 28th. [URL: <https://www.pewresearch.org/fact-tank/2017/08/28/u-s-muslims-are-religiously-observant-but-open-to-multiple-interpretations-of-islam/>])

³ Mohamed B., Podrebarac Sciupac, E. The share of Americans who leave Islam is offset by those who become Muslim // Pew Research Center. 2018, Jan 26th. [Electronic resource] // URL: <https://www.pewresearch.org/fact-tank/2018/01/26/the-share-of-americans-who-leave-islam-is-offset-by-those-who-become-muslim/> (date recourse: 10.04.2020).

⁴ Шумилина И. В. Исламофобия в американском контексте // Мировая экономика и международные отношения. 2019. Т. 63. № 11. С. 76–83.

общине. С 2007 по 2011 г. доля мусульман-мигрантов в США увеличилась с 5% до 10%. Как отмечает Г. К. Никольская, «рост мусульманской общины в стране уже начинает вызывать тревогу, так как под видом беженцев из горячих точек в страну могут проникнуть распространители террористических идей... По прогнозам, к 2030 году в результате роста иммиграции из стран Азии и Ближнего Востока и высокой рождаемости в этой группе населения [численность мусульман] превысит 6 миллионов»¹.

Мусульманское население США молодеет. Более половины представителей исламской молодежи родились в Штатах; это совершеннолетние молодые люди, американцы по рождению, родившиеся уже после 11 сентября 2001 года. Разумеется, это поколение отличается и своим отношением к религии, и вообще пониманием соотношения религиозного и светского. Современные ценности американской нации, как правило, идут в разрез с ценностями ислама, с отношением к жизни и поведением его последователей. Именно столкновение светской реальности с требованиями и жесткими правилами религии становятся сегодня ключевым вопросом общей повестки интеграции мусульман в американское общество.

В ноябре 2018 г. были опубликованы результаты социологического исследования, проведенного Фондом «Новая Америка» (New America Foundation) и Американского исламского института (American Muslim Institution) на предмет выявления «негативных настроений»: а) в отношении ислама; б) со стороны мусульман в отношении светского американского общества. Были опрошены свыше 13 тысяч человек в 40 штатах США.

Не вдаваясь в подробности замеров, выделим два ключевых результата исследования: во-первых, в стране был зафиксирован высокий уровень недоверия к мусульманам; во-вторых, двое из пяти опрошенных американцев заявили, что ислам «несовместим с ценностями США». Причем респонденты-немусульмане заявили, что ислам совместим с американскими ценностями (56%), тогда как 42% ответили, что мусульманское учение с мировоззрением американцев не совпадает². Проблема столкновения ценностей, мировоззрений, отношения к себе и окружающим ставит перед мусульманской общиной вопрос о пересмотре собственного места в американском социуме. Здесь, однако, мнения разделились.

Одна часть мусульман считает необходимым для себя выстраивать концепцию «демократического халифата», когда религиозная

¹ Никольская Г.К. Государственная иммиграционная политика США. М.: ИМЭМО РАН, 2015. С. 85.

² What Americans Really Think / American Muslim Institution, New America Foundation. — Washington, DC, 2018. [Electronic resource] // URL: <https://www.americanmusliminstitution.org/what-americans-really-think/> (date recourse: 10.04.2020).

составляющая выходит на передний план, т. е. когда последователи ислама, не вступая в конфликт с правилами, законами и интересами светского общества, придерживаются требований своей веры, не уделяя должного внимания общественно-политической и культурной среде, в которой живут. При этом мусульманину необязательно эту чуждую ему среду осмысливать или вступать с ней в конфликт: он остается законопослушным гражданином, американцем, он называет Америку своей родиной, но родиной лишь в том понимании, которое не противоречит его религиозным убеждениям. Тем не менее конфликт интересов государства и религии в таком случае сохраняется, аккумулируется, порождая новые социальные проблемы.

Сторонники концепции «демократического халифата», как пишет М. Н. Сулова, «не склонны участвовать и в межконфессиональном диалоге, между тем как многие их единоверцы заняли позитивную позицию по данному вопросу и занимаются созданием структур, которые позволили бы им развивать дальнейшие контакты с другими конфессиями США. Эта часть американской “уммы” считает, что прибывающие в страну иммигранты должны пытаться принять американские обычаи, а не сохранять свои отличия от окружающего общества»¹.

Действительно, даже среди мусульман зрелого возраста, родившихся в мусульманских странах, а затем иммигрировавших в США, обосновавшихся там, обретших там новую родину, имеется огромное число людей, не видящих никаких проблем в сосуществовании понятий «исламских» и ценностей «американских»; они не находят противоречий в том, чтобы быть убежденным последователем ислама, практикующим, набожным, но в то же время быть социально активным, вести себя как настоящий американец, имеющий гражданскую позицию и не боящийся с нею выступать, отстаивать свои права, в том числе, право на свободу вероубеждения.

Различие в религиозных убеждениях и взглядах на жизнь не означает, что у американцев-мусульман и представителей других вероисповеданий, атеистов нет «точек соприкосновения», нет общих проблем, от которых страдают все, вне зависимости от религиозных убеждений. Один из таких наболевших вопросов — это опасности т. н. «исламизма», радикализма, присущего некоторым внутриисламским течениям. Именно угроза экстремистского поведения и воспроизводство радикальных идей беспокоит демократическое американское общество во всём его конфессиональном разнообразии.

¹ Сулова М. Н. Мусульманская община в США: проблемы адаптации // Общественные науки и современность. 2011. № 6. С. 129.

Опросы, проведенные Pew-центром в 2017–2018 гг., продемонстрировали, что большинство американцев-немусульман считают религиозный экстремизм одной из ключевых угроз общественной и глобальной безопасности, и такое же количество их сограждан — последователей ислама — разделяют эти опасения, назвав «радикальный исламизм» угрозой самому исламу, бросающим тень недоверия на всю мусульманскую общину.

Итак, согласно опросу Pew-центра, примерно восемь из десяти американских мусульман (82%) заявили, что они либо очень (66%), либо в некоторой степени (16%) обеспокоены экстремизмом, прикрывающимся знаменами ислама. Практически такие же показатели и по остальным категориям населения. Лишь 17% мусульман США и 15% американцев-немусульман говорят, что они «не слишком» или «совсем не обеспокоены» экстремизмом, в основе которого лежат псевдорелигиозные убеждения.

В то же время высок уровень обеспокоенности американцев по поводу угроз внутреннего экстремизма, радикальных религиозных группировок, угрожающих самой стране. Около семи из десяти мусульман (71%) ответили, что они хотя бы в некоторой степени обеспокоены угрозой религиозного экстремизма в США. Как и в случае с глобальным экстремизмом, уровень озабоченности американцев-мусульман по поводу экстремизма внутри Соединенных Штатов практически равен подобному среднему значению по стране (70%).

Однако обеспокоенность угрозами неравнозначна ощущению реальных рисков: только 17% опрошенных американцев-мусульман подтвердили, что среди местных последователей ислама имеется значительная (6%) или незначительная (11%) поддержка экстремизма. Большинство же считает, что мусульманская община не поддерживает и осуждает экстремистские идеи, искусственно связываемые с учением ислама (43%). Это, кстати, достаточно резко контрастирует с мнением американцев-немусульман. Представители других религий, участвовавшие в опросах, считают, что среди мусульман, живущих в США, достаточно высока поддержка экстремистских религиозных взглядов (35%)¹.

Американцы-мусульмане также отличаются от широкой общественности в своих взглядах на спецоперации «под прикрытием» и другие действия правоохранительных органов по предупреждению либо раскрытию террористических заговоров. Четверо из десяти мусульман (39%) утверждают, что, как правило, сотрудники правоохранительных

¹ *Abdo, G. Like most Americans, U. S. Muslims concerned about extremism in the name of Islam // Pew Research Center. 2017, Aug 14th. [Electronic resource] // URL: <https://www.pewresearch.org/fact-tank/2017/08/14/like-most-americans-u-s-muslims-concerned-about-extremism-in-the-name-of-islam/> (date recourse: 10.04.2020).*

органов арестовывали лиц, представляющих реальную угрозу, а если арестованные и оказывались мусульманами, то религиозная принадлежность не являлась причиной их ареста. Тем не менее более 30% опрошенных утверждают, что такие аресты в основном касались людей, которые «были либо оговорены», либо «арестованы правоохранительными органами ввиду своей конфессиональной принадлежности» (или в силу внешнего вида, образа жизни), хотя «в действительности не представляли реальной угрозы».

Американцы, не придерживающиеся ислама, менее разделены по этому вопросу: 62% взрослого населения США утверждает, что в вышеназванных ситуациях арест лиц, подозреваемых в организации или подготовке террористических акций, в основном был объективным, они действительно представляли собой общественную опасность. В то время как менее 20% заявили, что полицейские в основном задерживали людей по субъективным принципам, интуитивно руководствуясь известными стереотипами, хотя арестованные никакой угрозы не представляли.

Интересны результаты распределения мнений и по некоторым другим вопросам. Например, вопрос «Существуют ли обстоятельства, при которых преследование или убийство мирных жителей может быть оправдано целью продвижения политической, социальной или религиозной доктрины?» — здесь мнение американцев-мусульман совпало с позицией среднестатистической. Примерно восемь из десяти мусульман (84%) ответили, что такая тактика редко (8%) или никогда (76%) не может быть оправдана. Доля мусульман, считающих, что подобная практика часто или иногда может быть оправдана (12%), аналогична показателю среди американцев-немусульман (14%). Практически такое же равенство в процентных показателях установилось и по вопросу допустимости преследования гражданских лиц по политическим, социальным или религиозным мотивам: 82% мусульман и 80% представителей иных религиозных групп убеждены, что такая практика никогда и ничем не может быть оправдана.

Вопросы дискриминации по религиозным признакам (подробнее мы рассмотрим их в следующей части исследования. — *Примеч. А. М.*) остаются в большей степени беспокоящими американское общество, в том числе — его мусульманскую часть. По результатам повторных замеров, проведенных Рев-центром во второй половине 2018 года, три четверти опрошенных мусульман-американцев заявили, что в США сохраняется высокий уровень дискриминации их братьев по вере (74%); среди немусульман этот показатель равен 68%. Последователи ислама, живущие в США на постоянной основе, отмечают также высокий уровень дискриминации и в отношении иных групп

лиц: латиноамериканцев (62%), представителей нетрадиционных сексуальных ориентаций (56%), евреев (33%). Выше, чем среднестатистический, процент мусульман, утверждающих, что в настоящее время сохраняется серьезная дискриминация темнокожих американцев (71% против 59% в целом по стране).

Авторы опросов также попросили респондентов-мусульман обозначить наиболее важную проблему, стоящую сегодня перед мусульманской общиной США. Чаще всего ответы касались вопросов дискриминации или преследований по религиозному признаку, неправильных представлений в американском обществе об исламе и мусульманах. Интересно, что 9 из 10 мусульман, родившихся в Соединенных Штатах (в том числе 96% темнокожих представителей ислама), утверждают, что в стране высок показатель дискриминации мусульман, в то время как такой же позиции придерживаются лишь 65% их единоверцев, имеющих иностранное происхождение¹.

Возвращаясь к теме консолидации некоторой части американских мусульман под знаменами т. н. «демократического халифата», хотелось бы отметить, что подобные настроения не прошли мимо внимания американской общественности. В ультраправых кругах Америки уже не первый год звучит тема «ползучего шариата». Она отражает страх того, что исламский закон будет распространяться по США вне зависимости от желания американцев; при этом дело доходит даже до утрирования: «ультраправые» опасаются, что мусульманская идея скрытого шариата может стать доминирующей и позволит добиться «облачения всех женщин в паранджу», а всех «прелюбодеев» и «неверных» отправить в ад:

«В этом сценарии американские мусульмане, составляющие всего 1% населения, будут следовать этой грандиозной схеме, потому что они здесь не ради свободы и возможностей, а для того, чтобы сформировать исламскую пятую колонну»² — такую мысль в 2016 году публично выразил известный американский альтернативно-консервативный политиктивист, представляющий Республиканскую партию, бывший старший советник президента США Дональда Трампа по политическим и стратегическим вопросам Стив Бэннон. По мнению колумниста газеты «New York Times» Мустафы Акёла (по совместительству — старшего научного сотрудника Центра исламских процессов и современности в Институте Катона), «те, кто более глубоко знаком с американскими мусульманами, меньшинством, которое гораздо

¹ *Diamant, J., Podrebarac Sciupac, E., Mohamed B.* Muslims more likely than Americans overall to say blacks lack equal rights in U.S. // Pew Research Center. 2017, Sep. 18th. [Electronic resource] // URL: <https://www.pewresearch.org/fact-tank/2017/09/18/muslims-more-likely-than-americans-overall-to-say-blacks-lack-equal-rights-in-u-s/> (date recourse: 10.04.2020).

² *Akyol, M.* The Creeping Liberalism in American Islam // NYT. 2019. Feb. 18th. P. 12.

лучше интегрировано в американское общество, чем некоторые их соотечественники-немусульмане, могут легко увидеть в словах Бэннона эдакую грязную фантазию, схожую с паранойей. Те, кто знаком с американской историей, также могут обнаружить в словах политика клевету, перекликающуюся с прецедентами «эпохи маккартизма» времен «холодной войны» и антикатолицизма XIX века».

Нынешний период президентства Дональда Трампа, характеризующийся пусть и незначительным, но все же возрастанием исламофобских настроений, ставит перед мусульманами США новые задачи. Однако «центр ответственности» смещается здесь с «традиционных мусульман», чье влияние зиждется на знаниях религиозных источников, к новой группе т. н. «социально ориентированных мусульман», более светских, лучше интегрированных в американское общество, пытающихся интерпретировать исламские идеи, разъяснить сущность этого учения широким массам на доступном им языке. При этом мусульманская община раскрывается как общность разнообразная, мультикультурная, где уживаются мусульмане-шииты и мусульмане-сунниты; женщины, не носящие хиджаб, но при этом верующие, считающие себя мусульманками; мусульмане — представители нетрадиционных сексуальных ориентаций и многие другие. Столкновение религиозных догматов с реальной действительностью при этом не скрывается, оно воспринимается как само собой разумеющееся. Американскому обществу демонстрируется, что мусульмане — это не какая-то закрытая группа «странных» или «подозрительных» личностей, а такие же люди, и что в этом сообществе — схожие проблемы, с которыми также сталкиваются и приверженцы других конфессий, например, конфликт интересов личности и требований религии.

Консервативно же настроенная часть мусульманского населения США по понятным причинам обеспокоена подобными «модернистскими» процессами, опасаясь необратимого «реформирования» ислама, отхода от традиционных принципов религии, что в свою очередь может вызвать неприятие, непризнание веры или апатию к ней.

Подобное столкновение интересов религиозного и либерального (демократического, в котором на первом месте «я», а не «мы»), приводит к трансформациям не только в общественной и культурной жизни общины, но и в ее политических предпочтениях. Тем не менее, и это удивительный факт, американцы-мусульмане в большинстве своем продолжают поддерживать именно Демократическую партию США.

Специалисты американского центра Эрасмус (Erasmus) отмечают продолжающийся крен политических взглядов мусульман «влево» — избиратели из числа последователей ислама заняли оборонительную позицию, склоняясь к либеральному лагерю:

«Молодые мусульмане-американцы стали более либеральными в отношении культурных вопросов, таких как, например, права трансгендеров, что мало совместимо с аргументами за «семейные ценности», которые жестко поставлены в исламе и за которые последовательно выступают республиканцы. В то же время это сближает «белых» мусульман с «темнокожими», которые традиционно поддерживают «левых»»¹.

Однако сами мусульмане США не спешат заявлять о серьезной либерализации исламской общины. Ее представители сегодня — это в некоторой степени политические кочевники, которые ищут внимания, реализации права на политический голос; в последнее время понимание и некоторое политическое «сочувствие» они находят именно в «левом» лагере. «Любой политик, который будет пытаться наладить диалог с мусульманской общиной, услышать голос мусульман Америки, будет оценен последними, обретет их симпатию и поддержку»², — заявил в одном из своих выступлений профессор Университета Кристофера (Ньюпорт, штат Род-Айленд), политолог Юссеф Шухуд. Отметим, что бывший участник президентской гонки 2020 Берни Сандерс снискал высокую поддержку среди американцев-мусульман не в последнюю очередь благодаря своей решительной позиции по правам палестинцев на свои исторические территории.

Однако политический поиск вносит определенные разногласия и в саму умму (мусульманскую общину). Американский избиратель-мусульманин будто бы сбит с толку, не всегда находит общие точки политического соприкосновения с братьями по вере. Зачастую причиной этого становится позиция или поведение США в различных странах Ближнего Востока и арабского мира в целом. Например, в то время как одна часть мусульманского населения «бушевала» по поводу государственного переворота в Египте в 2013 году, другая — одобряла поддержку американцами операции по свержению экс-президента Египта Мухаммеда Мурси; несколько лет спустя мусульмане Соединенных Штатов вновь разделились во мнениях по поводу неудавшегося государственного переворота в Турции в 2016 году и гражданской войны в Сирии. Это, по соображениям аналитика Фонда Ноэля Хеллиера, стало отчасти результатом уже давно назревшего конфликта мнений относительно исламизма: «Одна из линий разлома в среде американской мусульманской интеллигенции лежит между теми, кто видит исламизм как основную норму политической жизни мусульман, и теми, кто философски

¹ Why American Muslims lean leftwards for 2020 // The Economist. 2019. Sep. 22nd. [Electronic resource] // URL: <https://www.economist.com/erasmus/2019/09/22/why-american-muslims-lean-leftwards-for-2020> (date recourse: 10.04.2020).

² Ibid.

противостоит ему, считает его слишком радикальным, неподходящим под американские реалии»¹.

Что же касается сближения мусульманской общины с лагерем демократов, то некоторые исследователи видят этот условный союз как «партнерство на основе общих невзгод», таких, как, например, укрепление т. н. «белого» консерватизма и давление Трампа (который однажды предложил ввести реестры мусульман в каждом штате) на различные меньшинства. По мнению же сотрудника аналитического центра Брукингского института Шади Хамида, непонимание, эффект взаимоотталкивания присутствует и между демократами и мусульманами: «Существует определенная напряженность между социальным консерватизмом некоторых мусульман и все более светским духом демократов. Однако на данном этапе и в преддверии выборов, противоречия уходят на второй план — резкий консерватизм республиканцев и риски того, что Белый дом вновь займет представитель правых, вынуждают демократов поддерживать чаяния американцев-мусульман. Электорат есть электорат. Мусульмане же придерживаются такой позиции: “Какими бы светскими ни были демократы, у нас есть демократы, поддерживающие нас!”»²

1.2. Ислам: религия или политическая идеология?

Тем временем мусульманская община в США продолжает развиваться. Процветает общественный активизм, группы мусульманских активистов создают альянсы с другими сообществами, что позволяет им напрямую участвовать в определении, к примеру, социальной или культурной политики, начиная с малого — с собственного округа. Особое внимание уделяется вопросам нравственности и воспитания подрастающего поколения — проблема, актуальная прежде всего для больших городов, в которых рамки дозволенного, нравственные границы стираются.

Чувствуя, что находятся под прицелом, а зачастую и под политическим давлением, американские мусульмане уходят в политику. Такие группы, как «Проект плюрализма», поддерживают и обучают десятки кандидатов-мусульман, которые пытаются баллотироваться на выборные должности, в одном только Мэриленде. В Палате представителей штата Миннесота можно увидеть американку

¹ *Asma T. Uddin*. When Islam Is Not a Religion: Inside America's Fight for Religious Freedom. Pegasus Books, NYC, 2018. Pp. 110–113.

² What U. S. Religious Liberty Means — Especially When It Comes To Islam // NPR News. 2020. Feb. 4th. [Electronic resource] // URL: <https://www.npr.org/2020/02/04/802737749/what-u-s-religious-liberty-means-especially-when-it-comes-to-islam> (date recourse: 10.04.2020).

сомалийского происхождения, носящую хиджаб и активно защищающую интересы избирателей своего округа. Мусульмане баллотируются в губернаторы, заседают в федеральном конгрессе США. Такая политическая активность не всегда вызывает положительную реакцию местного политического истеблишмента.

В одном из своих интервью известный американский исследователь ислама, автор нашумевшей книги «Когда ислам не является религией: внутренняя борьба Америки за религиозную свободу» (“When Islam Is Not a Religion: Inside America’s Fight for Religious Freedom”) Асма Удин заявила, что в настоящее время среди обитателей Белого дома все больше тех, кто считает, что «ислам более не является религией. Они называют его опасной политической идеологией. На этой почве скрыто продавливаются идеи, что мусульмане не имеют права на свободу исповедания «политизированной» религии»¹.

Если же ислам является не религией, а политической идеологией, как это пытаются преподнести в узких политических кругах, то он — по умолчанию — не может претендовать на защиту, которую американское законодательство предоставляет праву на свободу религиозного самовыражения. Консерваторы, подгоняя законодательство под собственные интересы, превращают право на свободу вероисповедания, защищенное и гарантированное первой поправкой к Конституции США, в еще одну жертву «партизанской поляризации»: «При этом современные мусульмане США, кажется, пытаются донести до американского общества такую мысль: “религиозная свобода защищает не наши убеждения — она защищает нас, людей, которые придерживаются этих убеждений. Право на свободу вероисповедания, на свободу религиозной мысли должно быть у верующих, а не у религии или убеждений”»².

Последователи ислама понимают, что по своей природе американская политическая система ориентирована на защиту меньшинств, в том числе религиозных³. В этой части у них есть немало возможностей защищать свои права, в том числе и религиозные, и политические, через институты общественного контроля. Второй ключевой момент связан с тем, что политическая система США, в том числе традиции американской политической культуры, «дает возможность религиозным общинам не просто вести активный диалог

¹ Asma T. Uddin. When Islam Is Not a Religion: Inside America’s Fight for Religious Freedom.

² Hamid, Sh. For religious American Muslims, hostility from the right and disdain from the left // The Washington Post. 2019. July, 25th. [Electronic resource] // URL: https://www.washingtonpost.com/outlook/for-religious-american-muslims-hostility-from-the-right-and-disdain-from-the-left/2019/07/25/7121e4ce-99e4-11e9-830a-21b9b36b64ad_story.html (date recourse: 10.04.2020).

³ Абдуллаев М. Х. Политическая система США: текущие проблемы и тенденции развития // Русская политология. 2018. № 8(3). С. 113.

с властью, защищая и отстаивая свои интересы, но и напрямую участвовать в политике»¹.

Интеграция мусульман в мультикультурное американское общество невозможна без их участия в политической повестке. В этом плане важно выделить еще одну особенность интеграции религиозных или национальных общин в американскую модель: иммиграция в США, выбор этой страны в качестве своей новой родины — это личный выбор каждого, и если мусульманам хочется жить в одной стране с протестантами, латиноамериканцами, республиканцами, представителями сексуальных меньшинств, то им придется уживаться со всем этим многоликим сообществом — именно таким, какое оно есть. Точно так же и немусульманскому американскому населению придется считаться с мусульманами и не удивляться, когда в Верховном суде США или в конгрессе мусульманин отстаивает права своих братьев по вере.

Смысл в том, что вписываться в единое американское общество каждому придется гармонично, не нарушая целостности «общего полотна»; в том числе это касается и вопросов отстаивания религиозных прав через политические притязания. И речь тут не о том, что ислам как религия начинает претендовать на превращение в политическую платформу². В связи с этим важно отметить, что некоторые мусульманские лидеры и ученые, живущие в США, пытаются перенести европейский опыт формирования амбивалентных теоретических концепций на американские реалии, построить модернистскую версию американского ислама, в котором политические основания ислама предлагается использовать для построения толерантных, терпимых форм взаимодействия мусульманской общины с остальным гражданским обществом, добавить прагматизма в отношения религиозного со светским. Это в свою очередь помогает американским мусульманам доказать своим согражданам, что они не имеют никаких радикальных планов построения особого «исламского мира» в Соединенных Штатах, что реформация ислама по-американски не предполагает объявления «войны с неверными»:

«Несмотря на остракизм мусульманских фундаменталистов, адаптация мусульман в западное общество все более привлекает внимание авторитетных ученых, политиков, общественных деятелей, стремящихся наладить контакты и даже сотрудничество со странами мусульманского мира»³.

¹ Сулова М. Н. Мусульманская община в США: проблемы адаптации // *Общественные науки и современность*. 2011. № 6. С. 124.

² Абдуллаев М. Х. Масс-медийный дискурс политизации ислама: к постановке проблемы // *Русская политология*. 2017. № 2(3). С. 118.

³ Нуриахметова Ф. М. Мусульманские общины США и Канады: современные миграционные вызовы // *Манускрипт*. Тамбов: Грамота, 2019. Т. 12. Вып. 10. С. 180.

Таким образом, через политические притязания, через поиск возможностей участия в политическом процессе выстраивается новая конфессиональная парадигма, основанная на идее отхода от исчерпавших себя фундаменталистских представлений ислама о государственном устройстве и взаимодействии политических институтов. Мусульманская община в связи с этим демонстрирует свою открытость для партнерства и с другими религиозными течениями, и в целом с либеральным, демократическим, устроенным по классической западной модели американским обществом, когда традиционные ценности ислама гармонично сосуществуют с традиционными американскими ценностями и понятиями, такими как соблюдение прав личности, толерантность, уважение прав женщин и детей, плюрализм мнений и ряд других.

Вместе с тем сложно не согласиться с мнением И. В. Шумиловой, которая, отмечая усиление давления «белого большинства» на мусульманское меньшинство, констатирует попытки отдалить приверженцев ислама от реальной политики:

«Мусульмане отреагировали на это общественное явление по двум направлениям: дистанцированием от групп единоверцев, придерживающихся радикальных взглядов, и резким повышением представительства мусульманских общин в законодательных органах власти. Отныне, похоже, тема «ислама и мусульман» становится постоянной в политической жизни США на разных уровнях — от муниципального до федерального»¹.

В то же время Шумилина указывает, «включение в политическую жизнь страны исламского фактора на фоне активной антимусульманской риторики — новый феномен в сегодняшней Америке... Теперь ...появление самоорганизующихся мусульманских групп на американской политической арене может стать стимулом для изменения дискурса предстоящей кампании по выборам президента в сравнении с кампанией 2016 года»².

Позволим себе не согласиться с последней позицией, так как мнение мусульманской общины США не то чтобы не воспринимается, — его практически не слышно на фоне громких политических баталий: ожесточенной борьбы республиканцев и демократов и, конечно же, внутрипартийной борьбы, праймериз, погони за благосклонностью каждого из штатов. Голос американцев-мусульман в американской политике пока еще рано обозначать как имеющий вес и должное представительство ввиду незначительной в процентном отношении популяции приверженцев ислама и отсутствия у них

¹ Шумилина И. В. Исламофобия в американском контексте. С. 76–83.

² Там же. С. 81–82.

серьезных рычагов политического давления, в том числе отсутствия сильного политического лобби, которое имеют, к примеру, представители американского иудаизма.

Тем не менее представители американского ислама продолжают покорять политические высоты. После исторических успехов женщин-конгрессменов Ильханы Омар и Рашиды Тлайб на серьезные выборные должности в 2020 году, например, в таких штатах, как Пенсильвания, Висконсин и Мичиган претендуют более 25 мусульман. В 2019 году из 94 кандидатов-мусульман 46 победили на выборах различного уровня (данные бостонской группы компаний по защите политических интересов «Jetpac». — *Примеч. А. М.*). Как правило, указанные штаты относятся к «колеблющимся», и социологические исследовательские центры всерьез ожидают, что предпочтения мусульман в этих штатах могут оказать значительное влияние на исход избирательных кампаний. Более того, политической поддержкой последователей ислама в этих штатах в ноябре, на президентских выборах, очень надеются заручиться демократы.

Еще одна тактика, стоящая за политической мобилизацией мусульман, заключается в противодействии исламофобской риторике и скрытой антимусульманской политике, которые негативно влияют на моральной климат в общине. Так, в 2018 году в северо-западных штатах была развернута очевидная широкомасштабная исламофобская кампания против нескольких кандидатов, баллотировавшихся в легислатуры штатов.

И тем не менее в самих США считается, что мусульманскую общину крайне сложно мобилизовать, когда дело доходит до политической активности, особенно в период избирательных кампаний¹, что часто приводит и к проигрышам кандидатов-мусульман, и в целом к разочарованию в состоятельности политического голоса американского ислама, к сомнениям в готовности мусульманской общины участвовать в большой политике.

* * *

Во второй части исследования мы остановимся на совокупности проблем, связанных с функционированием мусульманской общины в США: прежде всего это вопросы дискриминации и исламофобии; также подробно будет рассмотрен вопрос о жизни и текущих проблемах темнокожего населения, исповедующего ислам.

¹ *Umar A Farooq*. Can Muslims become strong voice in American politics? // Middle East Eye, 2020. Jan. 2nd. [Electronic resource] // URL: <https://www.middleeasteye.net/news/confidence-american-muslims-are-continuing-build-their-political-ground-2020> (date recourse: 10.04.2020)

Литература

Abdo G. Like most Americans, U. S. Muslims concerned about extremism in the name of Islam // Pew Research Center. 2017, Aug 14th.

Akyol M. The Creeping Liberalism in American Islam // NYT. 2019. Feb. 18th. P. 12.

Asma T. Uddin (2018) When Islam Is Not a Religion: Inside America's Fight for Religious Freedom, New York: Pegasus Books. 336 p.

Diamant J., Podrebarac Sciupac, E., Besheer, M. Muslims more likely than Americans overall to say blacks lack equal rights in U.S. // Pew Research Center. 2017. Sep. 18th.

Besheer M. New estimates show U. S. Muslim population continues to grow // Pew Research Center. 2018, Jan 3rd.

Besheer M., Podrebarac Sciupac, E. The share of Americans who leave Islam is offset by those who become Muslim // Pew Research Center. 2018. Jan 26th.

Hamid, Sh. For religious American Muslims, hostility from the right and disdain from the left // The Washington Post. 2019. July, 25th.

U. S. Muslims are religiously observant, but open to multiple interpretations of Islam // Pew Research Center. 2017. Aug 14th.]

Umar A Farooq. Can Muslims become strong voice in American politics? // Middle East Eye. 2020. Jan. 2nd.]

What Americans Really Think / American Muslim Institution, New America Foundation. Washington, DC, 2018.

What U. S. Religious Liberty Means — Especially When It Comes To Islam // NPR News. 2020. Feb. 4th.]

Why American Muslims lean leftwards for 2020 // The Economist. 2019. Sep. 22nd.

Абдуллаев М. Х. Масс-медийный дискурс политизации ислама: к постановке проблемы // Русская политология. 2017. № 2(3). С. 118–126.

Абдуллаев М. Х. Политическая система США: текущие проблемы и тенденции развития // Русская политология. 2018. № 8(3). С. 112–119.

Никольская Г. К. Государственная иммиграционная политика США. М.: ИМЭМО РАН, 2015. 115 с.

Нуриахметова Ф. М. Мусульманские общины США и Канады: современные миграционные вызовы // Манускрипт. Тамбов: Грамота, 2019. Т. 12. Вып. 10. С. 180. С. 178–185.

Суслова М. Н. Мусульманская община в США: проблемы адаптации // Общественные науки и современность. 2011. № 6. С. 123–131.

Шумилина И. В. Исламофобия в американском контексте / Мировая экономика и международные отношения. 2019. Т. 63. № 11. С. 76–83.

References

- Abdo G. (2017). Like most Americans, U. S. Muslims concerned about extremism in the name of Islam. *Pew Research Center*. 14.08.2017.
- Akyol M. (2019). The Creeping Liberalism in American Islam. *NYT*. 18.02.2019.
- Asma T. Uddin (2018) *When Islam Is Not a Religion: Inside America's Fight for Religious Freedom*. New York: Pegasus Books. 336 p.
- Diamant J., Podrebarac Sciupac E., Besheer M. (2017). Muslims More Likely than Americans Overall to Say Blacks Lack Equal Rights in U. S. *Pew Research Center*. 18.09.2017.
- Besheer M. (2018). New Estimates Show U. S. Muslim Population Continues to Grow. *Pew Research Center*. 03.01.2018.
- Besheer M., Podrebarac Sciupac E. (2018). The Share of Americans Who Leave Islam Is Offset by Those Who Become Muslim. *Pew Research Center*. 26.01.2018.
- Hamid Sh. (2019). For Religious American Muslims, Hostility From the Right and Disdain From the Left. *The Washington Post*. 25.07.2019.
- U. S. Muslims Are Religiously Observant, But Open to Multiple Interpretations of Islam (2017). *Pew Research Center*. 14.08.2017.
- Umar A Farooq (2020). Can Muslims Become Strong Voice in American Politics? *Middle East Eye*. 02.01.2020.
- What Americans Really Think (2018). *American Muslim Institution, New America Foundation*. Washington, DC: 2018.
- What U. S. Religious Liberty Means — Especially When It Comes To Islam (2020). *NPR News*. 04.02.2020.
- Why American Muslims Lean Leftwards for 2020. *The Economist*. 22.09.2019.
- Abdullaev M. H. (2017) Mass-medijnyj diskurs politizacii islama: k postanovke problem [An Outline on Mass Media Discourse of Politicization of Islam]. *Russkaja politologija*. 2017. No. 2(3). Pp. 118–126
- Abdullaev M. H. (2018). Politicheskaja sistema SShA: tekushhie problemy i tendencii razvitija [The Political System of the United States: Current Problems and Tendencies of Development]. *Russkaja politologija*. 2018. Vol. 8(3). Pp. 112–119.
- Nikol'skaja G. K (2015). *Gosudarstvennaja immigracionnaja politika SShA* [The State Immigration Policy of the United States of America]. Moscow: IMJeMO RAN. 115 p.
- Nuriahmetova F. M. (2019). Musul'manskie obshhiny SShA i Kanady: sovremennye migracionnye vyzovy [Nowadays Migration Defiance and Muslim Communities of the USA and Canada]. *Manuskript*. Vol. 12. No. 10. Pp. 178–185.

Suslova M. N. (2011). Musul'manskaja obshhina v SShA: problemy adaptacii [The Muslim Community of the United States of America and Its Adaptation]. *Obshhestvennye nauki i sovremennost'*. 2011. No. 6. Pp. 123–131.

Shumilina I. V. (2019). Islamofobija v amerikanskom kontekste [The Islamophobia in American Context]. *Mirovaja jekonomika i mezhdunarodnye otnoshenija*. 2019. Vol. 63. No. 11. Pp. 76–83.

MUSLIM COMMUNITY OF THE PRESENT-DAY USA: LOOKING FOR SELF-IDENTITY IN THE MULTICULTURAL SOCIETY (PART ONE)

Abstract. This article is devoted to the current socio-political processes experienced by the Muslim community in the United States of America. The author studies the process of harmonious integration by Muslim Americans into American society, the search for possible correlations between the religious and secular parts of society, and the requirements of Islam in the face of democratic values. The author pays special attention to the issues of self-determination for Islam adherents, including their political search, and attempts to gain a powerful voice in the most important political events.

The article analyzes such aspects of American Muslims life as, interaction with representatives of other faiths, discrimination and Islamophobia, and the Islamic religious worldview of black Muslims. The author focuses on problematic discourse. Using methods of analysis, deduction, as well as methods of included observation, the author shows a modern picture of American Muslim life, and also makes important conclusions and predictions regarding their future in a rapidly changing multicultural American society.

Keywords: Islam, Muslims, USA, religious identity, political processes, religious community.

Murad H. Abdullaev,

Cand. Sci. (Philol.),

Junior partner, Agency for Strategic Communications (Bld. 10, 17,

Dukhovskoy Lane, Moscow, 115191, Russian Federation).

E-mail: m.abdullaew2010@yandex.ru

